

УДК 283/289

Теология

В статье рассматривается проблема женского рукоположения в духовный сан. Производится анализ мировых и национальных религий, особенности становления в этих религиях в женского духовенства. Указывается специфика религиозной идентичности в зависимости от периода возникновения религий в соответствии с патриархальным стандартом.

Ключевые слова: *рукоположение, женское священство, христианство, ислам, буддизм, иудаизм.*

Шаяхметова Оксана Ивановна, студент магистратуры

Казанский Приволжский Федеральный Университет

jesusmailru@mail.ru

К ВОПРОСУ О ЖЕНСКОМ СВЯЩЕНСТВЕ.

Религиозная идентичность, является одной из форм индивидуального самосознания. Этот вид идентичности по-разному проявляется среди мужчин и женщин.

Несмотря на то, что церковь достаточно консервативна – это социальный институт, роли мужчин и женщин в котором постоянно меняются. Чаще всего эти изменения связаны с потребностями религиозной общины в связи с изменениями во внешней среде.

Сама природа религиозной мысли-консервативна, так как направлена на вечность и первоначало всего - Сущего. Татьяна Барчунова отмечает, что официальные религии формировались в то время, когда женщины были в основном исключены из общественной жизни. На ранних этапах исторического развития общества, социальные нормы и запреты приводят к противоречиям между светской жизнью и

верой. Церковь, как религиозная организация, имеет свою систему подчинения. В религиозной и иерархии, так же, как и в других сферах общественной жизни, женщины чаще всего отстранены от власти. Подобная ситуация прослеживается во всех мировых религиях. В этом и заключается актуальность темы исследования.

Вместе с тем классическая религия предлагает механизмы, с помощью которых женщина может проявить свою духовность и подтвердить собственную религиозную идентичность. Рукоположение женщин - это духовный акт посвящения женщин в духовный сан. Распространена не во всех мировых религиях.

Свидетельство о выполнении функций жреца женщинами, имеет место в источниках Древнего Египта, Междуречья, Греции и Рима. В соответствии с концепцией Марии Гимбутас (американский археолог и культуролог литовского происхождения, автор трилогии «Богини и боги Старой Европы», и «Речь Богини», и «Цивилизация Богини») женское жречество было распространенным и в доиндоевропейской Европе. Также женщины-жрицы присутствуют и в современных языческих культах Америки, Африки, Австралии и Океании.

Одним из самых известных римских культов, в котором существовали только женщины-жрицы, был культ Весты, которая отвечала за домашний очаг и жертвенный огонь в Древнем Риме. Римляне почитали богиню, шесть жриц, которые были живым воплощением Весты, наделялись огромными правами и пользовались большим уважением.

Восточные религиозные учения проявляют свою религиозность в рамках патриархальных ценностей и установок. Это значительно ограничивает проявление женской духовности, в подобных религиях. Монашество - это классическое проявление женской духовности. В буддизме существует институт женщин-

монахинь, духовный орден для которых основал сам Будда. Основанием религиозного ордена было революционным шагом для древней Индии, поскольку до этого не существовало ни одной общины для женщин. Организуя орден для женщин, Будда принял во внимание специфику социального положения женщин в традиции брахманизма того времени. В буддизме женщина со своими религиозными возможностями способна достичь тех же результатов, что и мужчина. Но женщине труднее преодолевать свою эмоциональную природу, обусловленную психофизическими особенностями. Для достижения просветления - конечная цель учения - не существует никакой разницы между мужчинами и женщинами, при условии, что и те и другие станут монахами [8].

Между тем, в другой восточной религий – индуизме- сохраняется практика посвящения женщин в различные духовые саны наряду с мужчинами (пурохиты и пуджари). Также женщины, как и мужчины, могут быть гуру - духовным наставником, хотя для того, чтобы стать гуру, нет необходимости в ординации. В японском синтоизме религиозная идентичность женщин проявлялась в жрицах-саин. Это были родственницы императора по женской линии. Вхождение в статус жрицы предусматривал отказ от замужества и рождения детей. В послевоенный период получило распространение женское жречество в целом.

Совсем другой взгляд на женскую духовность разрабатывает классический ислам. Четыре мазхаба суннизма и шиизм сходятся в том, что женщины могут быть имамами для групп, состоящих только из женщин. Школа маликитов отвергает возможность женщине вести совместную молитву для женщин и мужчин.

Хотя в Китае с 19века существуют женские мечети (нуси), возглавляемые женщинами-имамами. Группа женщин получил религиозное образование для того, чтобы работать в таких мечетях. Однако в сообществах, где функционируют Нуси, женщин не пускают в мужские мечети. В последнее время делаются попытки открыть мечети такого образца в Индии и Иране.

В 1994 году Амина Вадуд, профессор ислама, стала первой женщиной-имамом в ЮАР, возглавившей пятничную молитву в Кейптауне.

Описанная ситуация отражает общую тенденцию мировых и крупных национальных религий по вопросу женской религиозности. При сложившемся положении, женщина может проявить свою духовности только в рамках патриархальной системы. В основном, духовные практики, предлагаемые женщинам- это копии мужского религиозного опыта, схематично подстроена под женскую ситуацию.

В иудаизме существует свой взгляд на женское священство, он проявляется как в полном отрицании, так и в прогрессивной лояльности. В талмудический и постталмудический период ортодоксальный иудаизм отвергал возможность для женщин стать раввином. Однако, начиная с 30-х годов XX века, появляются случаи назначения женщин-раввинов, сторонниками реформистского иудаизма. После Второй Мировой войны, все чаще стало практиковаться рукоположение женщин-раввинов. В 1983 году в Еврейской теологической семинарии было принято решение, допускающее женщин до назначения в раввины. Это решение было неизбежным, так как реформисты назначали женщин раввинами уже с начала 1970-х. Подобным образом поступали в конструктивистском Раввинском колледже в Филадельфии. Подобные решения способствовали появления нового течения в иудаизме. Появляется новый статус для женщин-раввинов, но нового имени этому статусу еще не присвоили. С еврейского «ребецин»-«означает жена раввина», а не раввин-учитель. Флю Гринберг, известная ортодоксальная феминистка, считает, что какие бы противоречия не существовали на этот счёт, ортодоксы придут к тому, что будут допускать женщин до поста раввинов. В 2016 году Лиля Кагедан стала первой женщиной, работающей раввином в ортодоксальной синагоге [10].

Перемены, которые происходят в иудаизме, имеют своё проявление и в христианстве. Эта мировая религия весьма открыта к тем переменам, которые

назревают как внутри самой церковной практики, так и в обществе. Сторонники женского священства, цитируют слова Апостола Павла: «...все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса...нет ни мужского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе.» (Гал.3:26,28)

В Ветхом Завете встречается ряд образов пророчиц, а в христианской церкви первых веков существовали служения женщин-пресвитеров и диаконис.

Противники женского священства отмечают, что снятие гендерных различий, противоречит словам Апостола Павла, в которых он запрещает женщинам говорить в церкви (1Коринфянам 14:34), учить и властвовать над мужьями. (1Тимофея 2:12) Противники женского священства своё мнение аргументируют логикой творения и подавляющей виной Евы в грехопадении. Упоминается и тот факт, что, вспоминая о служениях в церкви, Апостол Павел обращается к епископам, пресвитерам и диаконам исключительно в мужском роде и по Божьему замыслу Творца, женщина была создана как помощница мужу. Таким образом Священная конгрегация доктрин веры, в 1977 году в Риме официально провозгласила, что женщин запрещается вводить в сан священства. По словам Энтони Гидденса, основанием для этого решения послужил тот факт, что среди двенадцати апостолов не было ни одной женщины. 1987 г. был официально объявлен католической церковью «годом Богоматери»; женщинам рекомендовалось вспомнить о своих традиционных ролях жен и матерей. [2].

Хотя в истории ранней церкви встречаются прецеденты женского служения. Джорджио Отрандо, директор Института антиковедения и исследования христианства, университета Бари в Италии, считает что : *«Если церковные соборы запретили рукополагать женщин в священники и дьяконы, то это обязательно подразумевает, что они действительно рукополагались.»* В противном случае зачем вносить запреты? [9] На протяжении I-VIII веков н.э. существовала особая категория женщин-диаконис, которые принимали посвящение и имели

определенные церковные обязанности, но были отстранены от участия в осуществлении таинств. Однако институт диаконис присутствовал недолго и исчез после распространения женского монашества.

В задачи диаконис входило:

- Приготовление женщин к крещению.
- Помощь священнослужителям при самом крещении женщин.
- Дела милосердия - посещение больных и бедных.
- Размещение женщин в храме и наблюдение за их поведением во время богослужения.

Но в своей деятельности диаконисы полностью зависимы от священника мужчины и без его разрешения ничего не могут делать или говорить. Сейчас на всех уровнях католичества обсуждается вопрос восстановления института диаконис (хотя этот институт исторически присущ пресвитерианам).

Реформированное христианство придерживается несколько другой позиции, касающейся женского священства. По этому вопросу, протестантские церкви делятся на либералов и консерваторов. По словам

Татьяны Барчуновой, острота вопроса связана с тем, что в отличие от католической и православной церквей протестанты не считают себя связанными традицией и отстаивают право на самостоятельное толкования Священного Писания. Кроме того, священство женщин может рассматриваться как результат деятельности протестантского учения о священстве всех верующих [1].

В протестантских церквях вопрос рукоположения женщин в сан священника начал обсуждаться в то же время, когда стали подниматься вопросы избирательного права женщины и права собственности, в 80-е годы XIX в. Это привело к тому, что в начале XX в. появились первые женщины-священники. Однако наиболее

существенные изменения начались только в середине XX в., когда было принято решение о рукоположении женщин в епископы в методистской и пресвитерианской церквях, а в 1970 году - в Лютеранской и Епископальной церквях. Также практика рукоположения женщин принята в некоторых баптистских и старокатолических церквях.

В англиканской церкви женщинам разрешено занимать должности диаконов, но их положение достаточно неопределенным. Официально они принадлежат к мирянам, и до последнего времени им запрещалось выполнять основные религиозные ритуалы, в том числе бракосочетание. С другой стороны, диакона может, так же как и священник, выполнять некоторые таинства, например, проводить обряд крещения. Энтони Гидденс, в своей работе «Социология. Гендер и религия. Религиозные обряды.» упоминает, что в 1986 году постоянный комитет генерального синода, руководящего органа Англиканской церкви, подготовил отчет, в котором рассматривались юридические аспекты допуска женщин к священству. В словах Энтони Гидденса звучит справедливое замечание, что хотя христианскую религию породило движение, революционное по своей сущности, но некоторые христианские церкви по их отношению к женщине являются наиболее консервативными в современном обществе. [2].

Социокультурный обзор феномена женского священства показал, что рукоположение женщин - это одно из проявлений религиозной идентичности, напрямую связанное с канонами культурных традиций и религий.

В последнее время, наблюдается движение в сторону гендерного равенства не только общества, но и самих религий.

Литература:

1. Барчунова Т. Человек верующий: гендерная наука и религия //

Гендер для чайников "/ Фонд имени Генриха Белля [Электронный

ресурс]. - Режим доступа: <http://genderYroute.org/articles/sexBgenderBpractice/cheloveNBveruyuwijBgendernayaBnauNaBiBreligiya/>.

2. Гидденс Э. Гендер и религия. Религиозные образы // Социология [Электронный ресурс]. - Режим доступа: <http://society.polbu.ru/giddensBsociology>.

3. Гунских А. Ю. Женщины в раннем буддизме (по материалам палийского канона) [Электронный ресурс]. - Режим доступа: <http://dhamma.ru/lib/authors/gunsNy/women.html>.

4. Ермакова Т.В., Островская Е. П. классические буддийские пракУтики: Путь благородной личности - СПб .: «Азбука классика;Петербургское Востоковедение», 2006. - 304 с. [мир Востока]. [Электронный ресурс]. - Режим доступа: <http://www.orientalstudies.ru/rus/>.

5. Женщины имамы? [Электронный ресурс]. - Режим доступа: <http://musulmanNa.ru/statyi/19YzhenshhinyYimamy.html>.

6. Левицкий Г. Весталки (культ Весты) // В плену страстей. женщины в истории Рима [Электронный ресурс]. - Режим доступа: <http://baubo.ru/drevnieYNultyYsvyazannyeYsYpoNloneniemYwoman/>.

7. Ординация женщин [Электронный ресурс]. - Режим доступа: <http://ru.wiNipedia.org/wiNi>.

8. Полевая Ю. Женская тема в буддизме. Гендерная проблема в исУтории и работа буддийского вероучения [Электронный ресурс]. - РеУжим доступа: <http://religo.ru/journal/13750>.